



大正新脩大藏經

47

諸宗部四

No.1961

《淨土十疑論》

靈峰藕益大師 選定【淨土十要】 第四

述曰：

列次《淨土十要》，以教經居初，以行經居次二、次三，皆尊經以明道也。若夫作論通經，闡揚淨土，則當以天台智者大師《十疑論》奉為顛弁。

厥義有三：

- 一、智者乃釋迦後身，人大聖故。
 - 二、陳隋之世，接踵遠祖，時亦在先故；
 - 三、此十問答，統淨宗一切疑問，振菩提大道之綱，斷疑生信，厥功最巨故。
- 雖後世種種異見，像季未生，其間破立，未能盡應末法邪僻之病，而綱宗所被，何疑不遣？
- 故次教行二經，列當論部之首。

《淨土十疑論序》

宋無為子楊傑述

愛不重不生娑婆，念不一不生極樂。娑婆，穢土也；極樂，淨土也。

· 娑婆之壽有量，彼土之壽則無量矣。

· 娑婆備諸苦，彼土則安養無苦矣。

· 娑婆隨業輪轉生死，彼土一往則永證無生法忍，若願度生則任意自在，不為諸業縛矣。

其淨穢、壽量、苦樂、生死，如是差別，而眾生冥然不知，可不哀哉！

· 阿彌陀佛，淨土攝受之主也。

· 釋迦如來，指導淨土之師也。

· 觀音、勢至，助佛揚化者也。

是以如來一代教典，處處叮嚀勸往生也。阿彌陀佛與觀音、勢至，乘大願船，泛生死海，不著此岸，不留彼岸，不止中流，唯以濟度為佛事。

是故《阿彌陀經》云：

「若有善男子、善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日乃至若七日，一心不亂，

其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其前，是人終時，心不顛倒，即得往生極樂國土。」

又《經》云：

「十方眾生聞我名號，憶念我國，植諸德本，至心迴向，欲生我國，不果遂者，不取正覺。」所以祇桓精舍無常院，令病者面西，作往生淨土想。

蓋彌陀光明，徧照法界念佛眾生，攝受不捨。聖凡一體，機感相應。

諸佛心內眾生，塵塵極樂；

眾生心中淨土，念念彌陀。

吾以是觀之，

智慧者易生，能斷疑故；

禪定者易生，不散亂故；

持戒者易生，遠諸染故；

布施者易生，不我有故；

忍辱者易生，不瞋恚故；

精進者易生，不退轉故。

不造善，不作惡者易生，念能一故；

諸惡已作，業報已現者易生，實慚懼故。

雖有眾善，若無誠信心，無深心，無迴向發願心者，則不得上上品生矣。

噫！彌陀甚易持，淨土甚易往。眾生不能持，不能往，佛如眾生何！

夫，造惡業入苦趣；念彌陀生極樂。二者皆佛言也。世人憂墮地獄而疑往生者，不亦惑哉？

晉慧遠法師，與當時高士劉遺民等，結白蓮社於廬山，蓋致精誠於此爾。其後七百年，僧俗

修持，獲感應者非一，咸見於淨土傳記，豈誣也哉？然贊輔彌陀教觀者，其書山積，唯天台

智者大師《淨土十疑論》最為首冠，援引聖言，開決羣惑，

萬年閭室，日至而頓有餘光；

千里水程，舟具而不勞自力。

非法藏後身，不能至於是也。

傑頃於都下，嘗獲斯文，讀示所知，無不生信，自遭酷罰，感悟益深，將廣其傳，因為序引。

《淨土十疑論》

隋 天台 智者大師

第一疑

問：

「諸佛菩薩以大悲為業，若欲救度眾生，祇應願生三界，於五濁三途中救苦眾生。因何求生淨土，自安其生，捨離眾生？則是無大慈悲，專為自利，障菩提道。」

答：

「菩薩有二種：

一者、久修行菩薩道，得無生忍者，實當所責。

二者、未得已還，及初發心凡夫。

凡夫菩薩者，要須常不離佛，忍力成就，方堪處三界內，於惡世中救苦眾生，

故《智度論》云：

「具縛凡夫有大悲心，願生惡世救苦眾生者，無有是處。

何以故？惡世界煩惱強，自無忍力，心隨境轉，聲色所縛，自墮三途，焉能救眾生？」

假令得生人中，聖道難得，或因施、戒、修福，得生人中，得作國王、大臣，富貴自在。

縱遇善知識，不肯信用，貪迷放逸，廣造眾罪，乘此惡業，一入三途，經無量劫；

從地獄出，受貧賤身。

·若不逢善知識，還墮地獄。

如此輪迴，至於今日，人人皆如是，此名難行道也。

故《維摩經》云：

「自疾不能救，而能救諸疾人。」

又《智度論》云：

「譬如二人，各有親眷為水所溺：

·一人情急，直入水救，為無方便力故，彼此俱沒；

·一人有方便，往取船筏，乘之救援，悉皆得脫水溺之難。」

新發意菩薩亦復如是，如是未得忍力，不能救眾生，為此常須近佛，得無生忍已，方能救眾生，如得船者。

又《論》云：

「譬如嬰兒，不得離母，若也離母，或墮坑井，渴乳而死。

又如鳥子，翅羽未成，祇得依樹傳枝，不能遠去；

翅翻成就，方能飛空，自在無疑。」

凡夫無力，唯得專念阿彌陀佛，使成三昧，以業成故，臨終斂念得生，決定不疑，見彌陀佛，證無生忍已，還來三界，乘無生忍船，救苦眾生，廣施佛事，任意自在。

故《論》云：

「遊戲地獄行者，生彼國得無生忍已，還入生死國，教化地獄受苦眾生。」

以是因緣，求生淨土，願識其教，故《十住婆沙論》名易行道也。

第二疑

問：

「諸法體空，本來無生，平等寂滅，今乃捨此求彼，生西方彌陀淨土，豈不乖理哉？又經云：「若求淨土，先淨其心，心淨故，即佛土淨。」此云何通？」

答：

「釋有二義：一者、總答；二者、別答。

一、總答者，

汝若言：求生西方彌陀淨土，則是捨此求彼，不中理者。

汝執住此，不求西方，則是捨彼著此，此還成病，不中理也。

又轉計云：我亦不求生彼，亦不求生此者，則斷滅見。

故《金剛般若經》云：

「須菩提！汝若作是念：『發阿耨菩提者，說諸法斷滅相。』莫作是念。

何以故？發菩提心者，於法不說斷滅相。」

二、別答者，

夫不生不滅者，

· 於生緣中，諸法和合不守自性，求於生體亦不可得。此生生時，無所從來，故名不生。
· 不滅者，諸法散時不守自性，言我散滅。
此散滅時，去無所至，故言不滅。

非謂因緣生外，別有不生不滅，亦非不求生淨土，喚作無生。

為此《中論》偈云：

「因緣所生法，我說即是空，亦名為假名，亦名中道義。」

又云：

「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生。」

又《維摩經》云：

「雖知諸佛國，及與眾生空，而常修淨土，教化諸羣生。」

又云：

「譬如有人造立宮室，若依空地，隨意無礙，若依虛空，終不能成。」

諸佛說法，常依二諦，不壞假名而說諸法實相。」

智者熾然求生淨土，達生體不可得，即是真無生，此謂：

「心淨故，即佛土淨。」

愚者為生所縛，

聞生即作生解；

聞無生即作無生解。

不知生即是無生；

無生即是生。

不達此理，橫相是非，瞋他求生淨土，幾許誤哉！此則是謗法罪人，邪見外道也。」

第三疑

問：

「十方諸佛一切淨土，法性平等，功德亦等。行者普念一切功德，生一切淨土。今乃偏求一佛淨土，與平等性乖，云何生淨土？」

答：

「一切諸佛土實皆平等，但眾生根鈍濁亂者多，

若不專繫一心、一境，三昧難成。專念阿彌陀佛，即是一相三昧，以心專至，得生彼國。如《隨願往生經》云：

「普廣菩薩問佛：

『十方悉有淨土，世尊何故偏讚西方彌陀淨土，專念往生？』

佛告普廣：

『閻浮提眾生心多濁亂，為此偏讚西方一佛淨土，使諸眾生專心一境，即易得往生。若總念一切佛者，念佛境寬，則心散漫，三昧難成，故不得往生。』」

又求一佛功德，與一切佛功德無異，以同一佛法性故。

為此念阿彌陀佛，即念一切佛；

生一淨土，即生一切淨土。

故《華嚴經》云：

「一切諸佛身，即是一佛身，一心一智慧，力無畏亦然。」

又云：

「譬如淨滿月，普應一切水，影像雖無量，本月未曾二；如是無礙智，成就等正覺，應現一切剎，佛身無有二。」

智者以譬喻得解，智者若能達

· 一切月影即一月影，一月影即一切月影，月影無二故；
· 一佛 即一切佛，一切佛即一佛，法身無二故。
熾然念一佛時，即是念一切佛也。」

第四疑

問：

「等是念求生一佛淨土。

何不十方佛土中隨念一佛淨土，隨得往生，何須偏念彌陀佛耶？」

答：

「凡夫無智，不敢自專，專用佛語，故能偏念阿彌陀佛。云何用佛語？」

釋迦大師一代說法，處處聖教，唯勸眾生專心偏念阿彌陀佛，求生西方極樂世界。

如《無量壽經》、《觀經》、《往生論》等數十餘部經論文等，殷勤指授，勸生西方，故偏念也。

又彌陀佛別有大悲四十八願接引眾生。

又《觀經》云：

「阿彌陀佛有八萬四千相，一一相有八萬四千好，一一好放八萬四千光明，徧照法界，念佛眾生攝取不捨。」

若有念者，機感相應，決定得生。

又《阿彌陀經》、《大無量壽經》、《鼓音王陀羅尼經》等云：

「釋迦佛說經時，皆有十方恆沙諸佛舒其舌相，徧覆三千大千世界，

證成一切眾生念阿彌陀佛，乘佛大悲本願力故，決定得生極樂世界。」

當知阿彌陀佛與此世界偏有因緣。何以得知？

《無量壽經》云：

「末世法滅之時，特駐此經百年在世，接引眾生往生彼國。」
故知阿彌陀佛與此世界極惡眾生偏有因緣。

其餘諸佛一切淨土，雖一經兩經略勸往生，不如彌陀佛國，處處經論殷勤叮嚀勸往生也。」

第五疑

問：

「具縛凡夫，惡業厚重，一切煩惱一毫未斷。西方淨土出過三界，具縛凡夫云何得生？」

答：

「有二種緣：一者、自力；二者、他力。」

自力者，此世界修道，實未得生淨土。

是故《瓔珞經》云：

「始從具縛凡夫未識三寶，不知善惡因之與果。」

初發菩提心，以信為本，住在佛家。

以戒為本，受菩薩戒，身身相續，戒行不闕，經一劫、二劫、三劫，始至初發心住。

如是修行十信、十波羅蜜等無量行願，相續無間，滿一萬劫，方始至第六正心住。

若更增進至第七不退住，即種性位」。

此約自力，卒未得生淨土。

他力者，若信阿彌陀佛大悲願力攝取念佛眾生，即能發菩提心，行念佛三昧，厭離三界身。

起行施戒修福，於一一行中，迴願生彼彌陀淨土，乘佛願力，機感相應，即得往生。

是故《十住婆沙論》云：

「於此世界修道有二種：一者、難行道；二者、易行道。」

難行者，在於五濁惡世，於無量佛時，求阿鞞跋致甚難可得。此難無數塵沙，說不可盡。

略陳有五：

- 一者、外道相善，亂菩薩法；
- 二者、無賴惡人，破他勝德；
- 三者、顛倒善果，能壞梵行；
- 四者、聲聞自利，障於大慈；
- 五者、唯有自力，無他力持。

譬如跛人步行，一日不過數里，極大辛苦，謂自力也。

易行道者，謂信佛語，教念佛三昧，願生淨土。乘彌陀佛願力攝持，決定往生不疑也。如人水路，行藉船力故，故須臾即至千里，謂他力也。

譬如劣夫從轉輪王，一日一夜周行四天下，非是自力，轉輪王力也。」

若言有漏凡夫不得生淨土者，亦可有漏凡夫應不得見佛身。然念佛三昧，並無漏善根所起，有漏凡夫隨分得見佛身麤相也，菩薩見微細相。

淨土亦爾，雖是無漏善根所起，有漏凡夫發無上菩提心，求生淨土，常念佛故，伏滅煩惱，得生淨土，隨分得見 麤相，菩薩見微妙相，此何所疑？

故《華嚴經》說：

「一切諸佛刹，平等普嚴淨。眾生業行異，所見各不同。」即其義也。」

第六疑

問：

「設令具縛凡夫得生彼國，邪見、三毒等常起。

云何得生彼國，即得不退，超過三界？」

答：

「得生彼國，有五因緣不退。云何為五？

一者、阿彌陀佛大悲願力攝持，故得不退。

二者、佛光常照，故菩提心常增進不退。

三者、水鳥樹林、風聲樂響，皆說苦空，聞者常起念佛、念法、念僧之心，故不退。

四者、彼國純諸菩薩以為良友，無惡緣境，外無神鬼魔邪，內無三毒等，煩惱畢竟不起，

故不退。

五者、生彼國即壽命永劫，共菩薩佛齊等故不退也。

在此惡世，日月短促。經阿僧祇劫，復不起煩惱，長時修道，云何不得無生忍也？

此理顯然，不須疑也。」

第七疑

問：

「彌勒菩薩一生補處即得成佛，上品十善得生彼處，見彌勒菩薩，隨從下生三會之中，自然而得聖果。何須求生西方淨土耶？」

答：

「求生兜率，亦曰聞道見佛，勢欲相似。若細比較，大有優劣。且論二種：

一者、縱持十善恐不得生。何以得知？

《彌勒上生經》云：「行眾三昧，深入正定。」方始得生，更無方便接引之義。

不如阿彌陀佛本願力、光明力，但有念佛眾生攝取不捨。

又釋迦佛說九品教門，方便接引，殷勤發遣，生彼淨土。

- 但眾生能念彌陀佛者，機感相應，必得生也。
- 如世間慕人能受慕者，機會相投，必成其事。

二者、兜率天宮是欲界，退位者多，

- 無有水鳥樹林、風聲樂響，眾生聞者，悉念佛發菩提心，伏滅煩惱。
- 又有女人，皆長諸天愛著五欲之心。
- 又天女微妙，諸天耽玩，不能自勉。

不如彌陀淨土，

- 水鳥樹林、風聲樂響，眾生聞者，皆生念佛發菩提心，伏滅煩惱。

· 又無女人、二乘之心，純一大乘清淨良伴，為此煩惱惡業畢竟不起遂至無生之位。如此比較，優劣顯然，何須致疑也？

如釋迦佛在世之時，大有眾生見佛不得聖果者如恆沙。

彌勒 出世亦爾，大有 不得聖果者。

未如彌陀淨土，但生彼國已，悉得無生法忍，未有一人退落三界，為生死業縛也。

又聞《西國傳》云：

「有三菩薩：一名：無著；二名：世親；三名：師子覺。

此三人契志同生兜率，願見彌勒，若先亡者，得見彌勒，誓來相報。

師子覺前亡，一去數年不來。後世親無常臨終之時，無著語云：

『汝見彌勒，即來相報。』

世親去已，三年始來。無著問曰：

『何意如許多時始來？』

世親報云：

『至彼天中，聽彌勒菩薩一座說法，旋繞即來相報。為彼天日長故，此處已經三年。』

又問：

『師子覺今在何處？』

世親報云：

『師子覺為受天樂，五欲自娛在外眷屬，從去已來總不見彌勒。』

諸小菩薩生彼尚著五欲，何況凡夫！為此願生西方，定得不退，不求生兜率也。」

第八疑

問：

「眾生無始以來造無量業，今生一形不逢善知識，又復作一切罪業，無惡不造。云何臨終十念成就，即得往生？出過三界結業之事，云何可通？」

答：

「眾生無始以來，善惡業種多少強弱，並不得知，但能臨終遇善知識，十念成就者，皆是宿善業強，始得遇善知識，十念成就。

若惡業多者，善知識尚不可逢，何可論十念成就？」

又汝以無始以來惡業為重，臨終十念為輕者，今以道理三種較量，輕重不定，不在時節久近多少。

云何為三？一者、在心；二者、在緣；三者、在決定。

在心者，

· 造罪之時，從自

虛妄顛倒 生。

· 念佛者，從善知識聞說阿彌陀佛真實功德名號生。

一虛一實豈得相比？

譬如萬年闇室，

日光暫至，而闇頓滅豈以久來之闇不肯滅耶？

在緣者，

· 造罪之時，從

虛妄癡闇心，緣虛妄境界顛倒生。

· 念佛之心，從聞佛清淨

真實功德名號緣無上菩提心生，一真一偽豈得相比？

譬如有人被毒箭中箭深毒慘傷肌破骨，一聞滅除藥鼓即箭出毒除，豈以箭深毒慘而不肯出也？
在決定者，

· 造罪之時，以有間心，有後心也。

· 念佛之時，以無間心，無後心，遂即捨命，善心猛利，是以即生。

譬如十圍之索，千夫不制，童子揮劍，須臾兩分。

又如千年積柴，以一豆火焚，少時即盡。

又如有人，一生以來修十善業，應得生天臨終之時，起一念決定邪見，即墮阿鼻地獄。

惡業虛妄，以猛利故，尚能排一生之善業，令墮惡道，豈況臨終猛心念佛。

真實無間善業 不能排無始 惡業，得生淨土，無有是處。

又云：

「一念念佛，滅八十億劫生死之罪。」

為念佛時，心猛利故，伏滅惡業，決定得生，不須疑也。

上古相傳，判十念成就，作別時意者，此定不可。何以得知？

《攝論》云：

「由唯發願。」故全無有行。（原典：由唯發願，於安樂佛土得往彼受生。）

《雜集論》云：

「若願生安樂國土，即得往生。若聞無垢佛名，即得阿耨菩提者，並是別時之因。」全無有行。

若將臨終無間十念，猛利善行是別時意者，幾許誤哉！

願諸行者深思此理，自牢其心，莫信異見，自墜陷也。」

第九疑

問：

「西方去此十萬億佛剎，凡夫劣弱，云何可到？」

又《往生論》云：「女人及根缺，二乘種不生。」既有此教，當知女人及以根缺者，必定不得往生。」

答：

「為對凡夫肉眼生死心量說耳。」

「西方去此十萬億佛剎」，

但使眾生淨土業成者，臨終在定之心，即是淨土受生之心，動念即是生淨土時。

為此《觀經》云：「彌陀佛國去此不遠。」

又業力不可思議，一念即得生彼，不須愁遠。

又如人夢，身雖在床，而心意識徧至他方一切世界，如平生不異也。

生淨土亦爾，動念即至，不須疑也。

「女人及根缺，二乘種不生」者，

但論生彼國無女人及無盲聾瘖瘂人，不道此間女人、根缺人不得生彼。

若如此說者，愚癡全不識經意。

即如韋提夫人，是請生淨土主及五百侍女，佛授記悉得往生彼國。

但此處女人及盲聾瘖瘂人，心念彌陀佛，悉生彼國已，更不受女身，亦不受根缺身。

二乘人但迴心願生淨土，至彼更無二乘執心。為此故云：「女人及根缺，二乘種不生。」非謂此處女人及根缺人不得生也。

故《無量壽經》四十八願云：

「設我得佛，十方世界一切女人稱我名號，厭惡女身，捨命之後更受女身者，不取正覺。」況生彼國更受女身。根缺者亦爾。」

第十疑

問：

「今欲決定求生西方，未知作何行業，以何為種子得生彼國？又凡夫俗人皆有妻子，未知不斷淫欲，得生彼否？」

答：

「欲決定生西方者，具有二種行，定得生彼：

- 一者、厭離行；
- 二者、欣願行。

言厭離行者，

凡夫無始已來，為五欲纏縛，輪迴五道，備受眾苦，不起心厭離五欲，未有出期。為此常觀此身膿血屎尿一切惡露，不淨臭穢。

故《涅槃經》云：

「如是身城，愚癡羅刹，止住其中，誰有智者，當樂此身？」

又《經》云：

「此身眾苦所集，一切皆不淨，扼縛癰瘡等，根本無義利，上至諸天身皆亦如是。」行者若行若坐，若睡若覺，常觀此身唯苦無樂，深生厭離。

縱使妻房不能頓斷，漸漸生厭，作七種不淨觀：

一者、觀此淫欲身從貪愛煩惱生，

即是種子不淨。

二者、父母交會之時，赤白和合，

即是受生不淨。

三者、母胎中，在生臟下居熟臟上，

即是住處不淨。

四者、在母胎時，唯食母血，

即是食噉不淨。

五者、日月滿足，頭向產門，膿血俱出，臭穢狼藉，即是初生不淨。

六者、薄皮覆上，其內膿血徧一切處，即是舉體不淨。

七者、乃至死後降脹爛壞，骨肉縱橫，狐狼食噉，即是究竟不淨。

自身既爾，他身亦然。所愛境界男女身等，深生厭離，常觀不淨。

若能如此觀身不淨之者，淫欲煩惱漸漸減少。

又作十想等觀。廣如經說。

又發願：願我永離三界雜食臭穢膿血不淨、耽荒五欲男女等身；願得淨土法性生身。

此為厭離行。

二、明欣願行者，復有二種：

一者、先明求往生之意；

二者、觀彼淨土莊嚴等事，欣心願求。

明往生意者，

所以求生淨土，為欲救拔一切眾生苦故，即自思忖：

「我今無力，若在惡世煩惱境強，自為業縛，淪溺三途，動經劫數，

如此輪轉，無始已來，未曾休息，何時能得救苦眾生？

為此求生淨土，親近諸佛，若證無生忍，方能於惡世中救苦眾生。」

故《往生論》云：

「言發菩提心者，正是願作佛心。

願作佛心者，則是度眾生心。

度眾生心者，則是攝眾生生佛國心。」

又願生淨土，須具二行：

一者、必須遠離三種障菩提門法；

二者、須得三種順菩提門法。

何者為三種障菩提法？

一者、依智慧門，不求自樂，

二者、依慈悲門，拔一切眾生苦，

三者、依方便門，當憐憫一切眾生，欲與其樂，遠離恭敬供養自身心故。

遠離我心貪著自身心故。

遠離無安眾生心故。

遠離恭敬供養自身心故。

若能遠三種菩提障，則得三種順菩提法：

一者、無染清淨心，不為自身求諸樂故。

菩提是無染清淨處，

若為自身求樂，即染身心，

障菩提門。

是故無染清淨心是順菩提門。

二者、安清淨心，為拔眾生苦故。

菩提心是安隱一切眾生清淨處，若不作心拔一切眾生令離生死苦，即違菩提門。

是故安清淨心是順菩提門。

三者、樂清淨心，欲令一切眾生得大菩提涅槃故。

菩提涅槃是畢竟常樂處，

若不作心令一切眾生得畢竟常樂，即遮菩提門。

此菩提因何而得？要因生淨土，常不離佛得無生忍已，於生死國中救苦眾生，悲智內融，定而常用，自在無礙，即菩提心。

此是願生之意。

二、明欣心願求者，

希心起想，緣彌陀佛，若法身、若報身等，金色光明，八萬四千相，一一相中八萬四千好，

一一好放八萬四千光明，常照法界，攝取念佛眾生。

又觀彼淨土七寶莊嚴妙樂等，備如《無量壽經》、《觀經》、《十六觀》等。

常行念佛三昧，及施戒修等一切善行，悉以迴施一切眾生，同生彼國決定得生。

此謂欣願門也。」

《淨土十疑論》

終

後序

宋 左宣義郎 陳瓘 述

人心無常，法亦無定。
心法萬差，其本在此。

信此則徧信，《華嚴》所以說十信；

疑此則徧疑，智者所以說《十疑》。

出疑入信，一入永入不離於此，得究竟處。

淨土者，究竟處也。

此處有說法之主，名無量壽。此佛說法，未嘗間斷。

疑障其耳，則聾而不聞；

疑障其心，則昧而不覺。

不聞不覺，安住惡習，讚歎不念，隨喜麤心，妄指蓮胞以為虛誕，終不自念此分段身從何而得，自何而來？胎獄穢濁，真實安在？

信憑業識，自隔實際於一幻境，非彼執此，生生不靈，永絕聖路。

以如是故，釋迦如來起大慈愍，

於穢濁中發大音聲，

讚彼淨土上妙之樂，

於生死中為大船師載以法船，令趨彼岸，晝夜度生，無有休息。

然而彌陀之岸，本無彼此；

釋迦之船，實非往來。

譬如一燈，分照八鏡，鏡有東西，光影無二。

彌陀說法，徧光影中，而釋迦方便，獨指西鏡。

故已到彼岸者，乃可以忘彼此；

未入法界者，何自而泯東西？

於此法中，若未究竟，勿滯方隅，勿分彼此，但當正念諦信而已。

此二聖之意，而智者之所以信也。

信者，萬善之母；

疑者，眾惡之根。

能順其母，能鋤其根，則向之所謂障緣眾生，聾可復聞，昧可復覺，

未出生死得出生死，

未生淨土得生淨土。

順釋迦之誨，往面彌陀；

隨彌陀之願，來助釋迦。

在此而徧歷十方，即西而普入諸鏡。

自二聖建立以來，如是之人，如河沙數，云何不信？云何而疑？

能自信已，又作方便，令諸未信無不信者，此則智者之所以為悲也。

明智大師中立，學智者之道，不順其文，而順其悲，

所以又印此論，冠以次公之序。予乃申廣其說，以助其傳。

【淨土十要·第四】

大正藏中《淨土十疑論》



電腦版



手機版

卍續藏中《淨土十要·淨土十疑論》



電腦版



手機版

智者大師：

為我國天台宗開宗祖師（一說三祖，即以慧文、慧思為初祖、二祖）。

隋代（西元538—597）荊州華容（湖南潛江西南）人，俗姓陳。字德安。世稱：智者大師、天台大師。

七歲即好往伽藍，諸僧口授《普門品》一遍，即誦持之。

年十八，投果願寺法緒出家。未久，隨慧曠學律藏，兼通方等，後入太賢山，誦《法華》、《無量義》、《普賢觀》諸經，二旬通達其義。

陳天嘉元年（560），入光州大蘇山，參謁慧思，慧思為示普賢道場，講說四安樂行，師遂居止之。一日，誦《法華經·藥王品》，豁然開悟。既而代慧思開講筵，更受其付囑入金陵弘傳禪法。於瓦官寺開法華經題，從而樹立新宗義，判釋經教，奠定了天台宗教觀之基礎。

陳太建七年（575），入浙江天台山，於佛隴之北建寺居之。

九年，帝敕賜「修禪寺」之號。

至德二年（584），陳後主率后妃從師受菩薩戒，

三年奉敕出山，寓金陵靈曜寺，未久，於太極殿宣講《大智度論》、《仁王般若經》，又於光宅寺講《法華經》等。及隋軍攻破金陵，師西遊荆土。

隋開皇十一年（591），晉王楊廣（煬帝）累請東返，師鑑其誠，乃至揚州為授菩薩戒，

王敕賜「智者」之號。其後西行，至當陽玉泉山建寺，

開皇十三年於寺講說《法華玄義》，文帝乃敕賜「玉泉寺」之額。

翌年又宣講《摩訶止觀》，

十五年復應晉王之請，東返金陵，撰《淨名義疏》。

開皇十七年，坐化於山中大石像前，世壽六十，戒臘四十。生前造大寺三十六所（一說三十五所），度僧無數，傳業弟子三十二，其中著名者有灌頂、智越、智瓌等。師入寂後，楊廣派人依其所遺圖畫於天台山下山建寺，大業元年（605），即位後並親賜「國清寺」之額。後周世宗時追諡「法空寶覺尊者」。南宋寧宗慶元三年（1197），又加諡「靈慧大師」。

師之思想，係將《法華經》精神與龍樹教學，以中國獨特之形式加以體系化而成。又將佛教經典分類為五種，將佛陀之教化方法與思想內容分為四種，此綜合性之佛教體系的組織，被視為具有代表性之教判。依禪觀而修之止觀法門，為師之最具獨創性者。生平撰述宏富，少部分為親自撰寫，大部分由弟子灌頂隨聽隨錄整理成書。

有《法華疏》《淨名疏》《摩訶止觀》《維摩經疏》

《四教義》《金剛般若經疏》《禪門要略》《觀心論》《淨土十疑論》等數十種。

師之著述，建立了天台一宗之解行規範，

其中《法華經玄義》《法華經文句》《摩訶止觀》

世稱為天台三大部；

又《觀音玄義》《觀音義疏》《金光明經玄義》《金光明經文句》《觀無量壽佛經疏》，

稱為天台五小部。

其特點在於教觀雙運、解行並重。其學說影響中國佛教頗鉅。

