

阿彌陀佛接引圖



大正新脩大藏經

47

諸宗部四

No.1975

《淨土生無生論》

靈峰蕩益大師 選定【淨土十要】 第九

述曰：

靈峰老人云：昔人列蓮宗七祖，太局。只如天台教主，坐不背西，臥必合掌，其發明淨土，如堂堂之陣，正正之旗，無敢與敵。

又如法眼冢孫，晝夜彌陀十萬聲，萬善莊嚴安養，其發明淨土，如大將軍令出如山，無敢動者，非皆蓮宗列祖乎？

天台幽溪無盡師，奉慈雲行願為日課。

講自所述《生無生論》，每一登座，天樂臨虛。臨終畫空，書妙經題，屹然而化。以為蓮宗嫡裔，何愧焉？

《淨要》中收幽溪兩作，今會為一要，近代諸師，公其絕倡矣。

《淨土生無生論》

明 天台山幽溪沙門 傳燈和南 撰

稽首能仁圓滿智，無量壽覺大導師；所說安養大乘經，了義了義至圓頓；妙德普賢觀自在，勢至清淨大海眾，馬鳴龍樹及天親，此土廬山蓮社祖，天台智者并法智，古往今來弘法師；我今皈命禮三寶，求乞冥加發神識。敬採經論秘密旨，闡明淨土生無生，普使將來悟此門，斷疑生信階不退。

將造此論，立為十門：

- 一、一真法界門。
- 二、身土緣起門。
- 三、心土相即門。
- 四、生佛不二門。
- 五、法界為念門。
- 六、境觀相吞門。
- 七、三觀法爾門。
- 八、感應任運門。
- 九、彼此恆一門。
- 十、現未互在門。

初、一真法界門

一真法性中，具足十法界。

依正本融通，生佛非殊致。

論曰：

「一真法界，即眾生本有心性。此之心性，具無量德，受無量名。」

云何具無量德？

舉要言之，調：性體、性量、性具。

云何性體？調此心性離四句，絕百非，體性堅凝，清淨無染，不生不滅，常住無壞。

云何性量？調此心性豎窮三世，橫徧十方。

· 世界有邊，虛空無邊；虛空有邊，心性無邊。

· 現在有邊，過未無邊；過未有邊，心性無邊。無盡無盡，無量無量。

云何性具？調此心性具十法界，調：

· 佛 法界、菩薩法界、緣覺法界、聲聞法界、天法界、

· 修羅法界、人 法界、畜生法界、餓鬼法界、地獄法界，此是假名。

復有正報，調：佛五陰、菩薩五陰，乃至地獄五陰，此是實法。

復有依報，調：佛國土、菩薩國土，乃至地獄國土。

令易解故，作三種分別。

得意為言：即性具是性體、性量，性體離過絕非，即性具十界離過絕非。

性體：體性堅凝，清淨無染，不生不滅，常住不壞；性具十界亦然。
性量：豎窮橫徧，無盡無盡，無量無量；性具十界亦然。

正報五陰同性體性量，清淨周徧；依報國土亦然。

此之三法，亦名三諦：性體即中諦，性量即真諦，性具即俗諦。

故《楞嚴經》云：

『而如來藏本妙圓心：非心非空，非地水火風；

非眼耳鼻舌身意，非色聲香味觸法；非眼界乃至非意識界；

非無明乃至非老死，非無明盡乃至非老死盡；非苦集滅道；

非智、非得；非檀那乃至非般刺若；

非恒闍阿竭，非阿羅訶，非三耶三菩；非常樂我淨。』此即性量無相，是為真諦。

『而如來藏元明心妙，即心即空，即地水火風，

即六凡，即二乘，乃至即如來常樂我淨。』

『而如來藏妙明心元，離即離非，是即非即。』

此即性具十界，是為俗諦。
此即性體統攝，是為中諦。

又云：

『如來藏性色真空，性空真色，清淨本然，周徧法界。地水火風空見識莫不如是。』

· 地、水、火、風、空、見、識即性具也。

· 清淨本然即性體也。

· 周徧法界即性量也。

又地、水、火、風、空，清淨本然，周徧法界，即依報國土性體、性量也。

見、識

清淨本然，周徧法界，即正報五陰性體、性量也。

云何受無量名？

舉要言之，此之心性，

或名〈空如來藏〉，或名〈真如佛性〉，

或名〈菴摩羅識〉，或名〈大圓鏡智〉，或名〈菩提涅槃〉。

性體性量名〈空如來藏〉，即性具十界、五陰國土名〈空如來藏〉。

性體性量名〈真如佛性〉，即性具等名〈真如佛性〉。

性體性量名〈菴摩羅識〉，即性具等名〈菴摩羅識〉。

性體性量名〈大圓鏡智〉，即性具等名〈大圓鏡智〉。

性體性量名〈菩提涅槃〉，即性具等名〈菩提涅槃〉。

故曰：

『一真法性中，具足十法界。

依正本融通，生佛非殊致。』」

問曰：

「此一真法界為初心是？為後心是？

若初心是，應無七名；

若後心是，應無九界。初後俱墮，立義不成。」

答曰：

「此正顯初心是。

以初心是故，方有後心是；

以後心是故，方顯初心是。

云何以初心是，方有後心是？

如果地依正融通，色心不二，垂形九界，方便度生，悉由證此因心所具。

故曰諸佛果地融通，但證眾生理本。

故得稱性施設，無謀而應。若不然者，何異小乘外道，作意神通？故法智大師云：

『六即之義，不專在佛。

一切假實，三乘人天，下至蜎蜎、地獄色心，皆須六即辯其初後。』所謂理蜎蜎，名字乃至究竟蜎蜎，以論十界皆理性故，無非法界。

一不可改，故名字去，不唯顯佛，九亦同彰，至於果成，十皆究竟。云何後心是，方顯初心是？

正由後心果地全證眾生理本，故果地七種名目，悉是眾生性德美稱。但眾生在迷，性德不顯，故無此稱。

剋論性德，豈可言無？故初後俱善，立義成矣。」

二、身土緣起門

一真法界性，不變能隨緣。

三身及四土，悉由心變造。

論曰：

「一真法界性，即前文所明性體、性量、性具也。

教中說：『真如不變隨緣，隨緣不變。』者，正由性體、性量即性具故。

如君子不器，善惡皆能。故晉譯《華嚴經》云：

『能隨染淨緣，具造十法界。』

調：

『真如性中所具九法界，能隨染緣造事中九法界。

真如性中所具佛法界，能隨淨緣造事中佛法界。』

所以能者，正由性具。性若不具，何所稱能？

天台家言：『並由理具，方有事用。』此之調也。

是知事中十法界、三身四土，悉由真如隨緣變造，

既曰：『真如不變隨緣，隨緣不變。』則事中染淨身土，當體即真，無一絲毫可加損於其間者。

《楞嚴經》云：

『見與見緣，并所想相，如虛空華，本無所有。

此見及緣，元是菩提妙淨明體是也。』

若然，則娑婆、極樂，此世眾生當生九品，彌陀已成吾心當果，悉由心性之所變造。心具而造，豈分能所？

即心是佛，即佛是心；

即心是土，即土是心；

即心是果，即果是心。

能造因緣及所造法，當處皆是心性。故明此宗而求生樂土者，乃生與無生兩冥之至道也。」

三、心土相即門

西方安樂土，去此十萬億，
與我介爾心，初無彼此異。

論曰：

「《佛說阿彌陀經》云：

『從是西方過十萬億佛土，有世界名曰極樂。』

百億日月、百億須彌、百億大海、百億鐵圍山，名：一佛土。

十千為萬，十萬為億。一佛國土已自廣大，況億佛國土乎？況十萬億乎？

是則極樂國土去此甚遠，博地凡夫念佛求生，彈指即到者，正由生吾心所具之佛土也。

言介爾心者，即凡夫念佛之心也。

剎那之心，至微不至，故稱『介爾』。

謂十萬億遠之佛土，居於凡夫介爾之心，即心是土，即土是心。故曰：『初無彼此異。』」

問曰：

「介爾之心，居於方寸，何能包許遠佛土？」

答曰：

「介爾之心，昧者謂小，達人大觀，真妄無二。

蓋此妄心，全性而起。

性既無邊，心亦無際。

性如大海，心如浮漚。全海為漚，漚還匝海。
蓋：『真如不變隨緣，隨緣不變。』

既曰：『隨緣不變。』豈可以真妄而局大小哉！」

四、生佛不二門

阿彌與凡夫，迷悟雖有殊；
佛心眾生心，究竟無有二。

論曰：

「阿彌陀佛者：果人也。成就三身、四智、十力、四無所畏、十八不共等功德。

凡夫者：因人也。具足無量恆沙煩惱，造作無量恆沙業繫，當受無量恆沙生死。

迷悟之相，譬彼雲泥。

言究竟不二者，

謂：據相而言，則不二而二；

約性而論，則二而不二。

蓋：諸佛乃悟眾生心內諸佛；

眾生乃迷諸佛心內眾生。

· 所以悟者，悟眾生本具性體、性量、性具也；

· 所以迷者，迷諸佛所證性體、性量、性具也。

心性之妙，豈受其迷？

迷而不迷，斯言有在。

故眾生本有性體，即諸佛所證法身；

性量 即

報身；

性具 即 應身。

四智、十力、四無所畏、十八不共等功德，會合可知。故古德云：

『諸佛心內眾生，塵塵極樂；

眾生心內諸佛，念念證真。』

故彌陀即我心，

我心即彌陀。

未舉念時，早已成就；

纔舉心念，即便圓成。

感應道交，為有此理，故念佛人功不唐捐。」

五、法界為念門

法界圓融體，作我一念心，
故我念佛心，全體是法界。

論曰：

「行者稱佛名時、作佛觀時、作主伴依正餘觀時、修三種淨業時、一心不亂時；散心稱名時，以至見思浩浩，恆沙煩惱。

凡此有心，皆由真如不變，隨緣而作，全體即是法界。
故法智大師云：

『法界圓融不思議體，作我一念之心，
亦復舉體作生作佛，作依作正。』

若然者，餘心尚是，況念佛心乎？

是故，行者念佛之時，此心便是圓融清淨寶覺。

以此妙心，念彼阿彌。

則彼三身，何身不念？

求彼四土，何土不生？

但隨功行淺深，品位高下耳。」

六、境觀相吞門

十六等諸境，事理兩種觀，彼此互相吞，如因陀羅網。

論曰：

「境觀相吞者，正由事事無礙也；事事所以無礙者，所謂有本者如是也。蓋由法界圓融不思議體，

作我一念之心，

亦復舉體作生、作佛，作依、作正。

既皆全體而作，有何一法不即法界？

故曰：『一塵法界不小，剎海法界不大。多亦法界，少亦法界。』

是以西方十六諸境，吾心事理二觀，一一無非法界全體。

如帝釋宮中因陀羅網，雖彼此各是一珠，而影入眾珠；

雖影入眾珠，而東西照用有別。

境觀亦然，

· 以境為事，則觀為理，理能包事，是為以觀吞境；

· 以觀為事，則境為理，理能包事，是為以境吞觀。

若觀若境，

· 或一為事，餘為理；

· 或一為理，餘為事，彼此互各相吞，故如因陀羅網。

若然者，當我作觀時：

則西方依正已在我觀之內，

我今身心已在依正之中。

了此而求生安養，可謂：鴈過長空，影沈寒水。鴈絕遺蹤之意，水無留影之心。」

七、三觀法爾門

能觀為三觀，所觀即三諦。
全性以起修，故稱為法爾。

論曰：

「三諦者：真、俗、中也

三觀者：空、假、中也。

· 忘情絕解，莫尚乎真；

· 隨緣應用，莫尚乎俗；

· 融通空有，莫尚乎中。

· 虛靈不昧，此吾心自空者也；

· 物來斯應，此吾心自有者也；

· 空有相即，此吾心自中者也。

此性也，非修也。

三諦也，非三觀也。

修之者，

稱性照了也。

故體達此心空洞無物，謂之空；

照了此性具足萬法，謂之假；
融通二邊不一不異，謂之中。

然則即虛靈而應物也；

即應物而虛靈也。

空即假、中也；

假即空、中也；

中即空、假也。

是稱性而修也，絕待而照也，不思議之三觀也，首楞大定之司南也。此別論也如此。

若總論者，

或以吾心虛靈者為空，

以所觀萬物者為假，

以心境不二者為中。

物，吾心之物也，何假而不空？

心，萬物之心也，何空而不假？

即心即物，即物即心，何中而不空、假？

是以觀極樂依正者，

以吾一心之三觀，照彼一境之三諦，無不可者。

以吾三觀之一心，照彼三諦之一境，亦無不可者。

虎溪大師云：

『境為妙假觀為空，境觀雙忘即是中，忘照何嘗有先後？一心融絕了無蹤。』

尚何三觀之不法爾乎？」

八、感應任運門

我心感諸佛，彌陀即懸應；
天性自相關，如磁石吸鍼。

論曰：

「諸佛眾生，同一覺源，迷悟雖殊，理常平等。

故曰：

『諸佛是眾生心內諸佛，

眾生是諸佛心內眾生。』

迹此而言，則諸佛眾生，心精無時而不通腦；

· 但諸佛無時不欲度生；

· 而眾生念念與之迷背。

故勢至菩薩云：

『一人專憶，一人專忘，若逢不逢，或見不見。

子若憶母如母憶時，母子歷生不相違遠。

若眾生心憶佛念佛，現前當來必定見佛，去佛不遠。』

正由一理平等，天性相關，故得任運拔苦與樂。

況無量壽佛因中所發四十八願，誓取極樂，攝受有情。今道果久成，僧那久滿。故凡百眾生，弗憂佛不來應。但當深信憶念，數數發願，願生西方，

如磁石與鍼，任運吸取。

然 磁能吸鐵，而不能吸銅；鍼 能合磁，而不能合玉。

譬猶佛能度有緣，而不能度無緣；眾生易感彌陀，而不易感諸佛。

豈非生佛誓願相關者乎？

是以求生淨土者，信、行、願三，缺一不可。」

九、彼此恆一門

若人臨終時，能不失正念，
或見光見華，已受寶池生。

論曰：

「《往生傳》云：

『張抗仕石晉，為翰林學士，課大悲咒十萬徧，願生西方。

一日寢疾，唯念佛號。忽謂家人曰：

「西方淨土，祇在堂屋西邊，阿彌陀佛坐蓮華上，見翁兒在蓮華池金沙地上禮拜嬉戲。」
良久，念佛而化。翁兒，抗之孫也。』

所以爾者，

蓋西方極樂世界乃吾心中之一土耳，

娑婆世界亦吾心中之一土耳。

約土而言，有十萬億彼此之異；

約心而觀，原無遠近。

但眾生自受生以來，為五陰區局真性，不契心源。

念佛之人果報成熟，將捨現陰，趣生陰時，淨土蓮華忽然在前。

唯心境界，非有去來彼此之相，故《首楞嚴經》云：

『臨命終時，未捨暖觸，一生善惡俱時頓現。純想即飛，必生天上。』

法智大師云：

若飛心中兼福兼慧，及與淨願，自然心開，見十方佛，一切淨土，隨願往生。』
『須知垂終自見坐金蓮身，已是彼國生陰。』亦此意也。」

十、現未互在門

行者今念佛，功德不唐捐；
因中已有果，如蓮華開敷。

論曰：

「圓頓教人，頓悟心性，無修而修，修彼樂邦。性中所具極樂，由修顯發。」

而此心性，豎貫三際，橫裹十虛，佛法、生法、正法、依法、因法、果法，一念圓成。是以念佛之人，名為：全性起修，全修在性。

全性起修，雖名為因；

全修在性，因中有果。

以所具因法與所具果法，同居一性。心性融通，無法不攝，故如蓮華開敷，華中有果。況此心常住，無生滅去來，即今念佛之心，便是當來華池受生之時。

故說初發心人，極樂寶池，已萌蓮種。

若精進不退，日益生長，華漸開敷。隨其功德，大小輝煌。

其或懈退悔雜，日漸焦頹；

若能自新，華復鮮麗。

其或不然，芽焦種敗。且此蓮華，人誰種植？現未互在，斯言有歸也。」

《淨土生無生論》 終

舊跋

幽溪大師，中興天台教觀，以性具圓理，闡淨土法門，著為《生無生論》。初開演於新昌石城寺，每一登座，天樂盈空，大眾同聞，事非虛誑，誠可謂離五濁之大津梁，登九蓮之勝方便。正知於丁巳年春歸依大師，即蒙相授，旋梓流通。後因板寄慧慶，遂復久置高閣。今與《十疑》、《寶王》重梓，合成淨土三論。伏願見聞隨喜，盡斷狐疑，速成三昧寶王，頓悟無生法忍，親覲彌陀，等蒙授記。

丙戌冬日古吳比丘正知識於祖堂

跋

此論以現前一念心，無法不具為本，具則必造，故佛土佛身，皆即我心。今即以此本不可思議之一念念佛，而西方依正，圓妙三觀，生佛感應，曠劫誓願因緣，總不出我現前念佛之一念。如是，則十方彼此，三世因果，凡小偏邪，種種諸疑，可以悉斷矣。

後學成時識

附錄

《淨土法語》

明
天台山幽溪沙門
傳燈和南
撰

《淨土法語》

明 天台山幽溪沙門 傳燈和南 撰

夫修行法門，乃如來對病之良藥也。藥隨病廣，數逾恆沙。

求其至捷徑，最簡要者，莫勝於念佛求生淨土法門。可謂速出生死之玄關，疾成覺道之祕訣也。

蓋凡修行，求出離生死，須仗三種力：

一、自力。

二、他力。

三、本有功德之力。

若惟務自修，悟明心地，裂無明網，出愛欲河，成佛作祖，謂之自力。

是為沒量好漢，真大丈夫。如佛在世及正法中諸大菩薩、聲聞、緣覺及諸大祖師，是其人也。

若像末之世，去古既遠，恨器譾劣。有雖修而不悟，悟而不精，內照似脫，對境仍迷。

縱使不迷，猶然坏器。菩薩有隔陰之昏，初果有人胎之昧，方之博地，安免隨流？

此自力之無功，出塵之不效，一錯百錯，實可寒心。

是以諸佛菩薩曲垂力便，又有仗他之法門興焉！

此之法門，經論發明，其品亦夥，求其苦口叮嚀，極言稱歎。列祖弘通，人心崇奉。

惟極樂世界念佛一門為究竟。

可謂：言言闡唯心淨土之心宗。

句句演本性彌陀之妙法。

悟此者，達生心與佛心平等，心土與佛土無差；

修此者，獲妙觀與妙境相符，自力與他力兼濟。

況本有功德之力，

無始性具者，因此以全彰；

曠劫積累者，藉之而頓發。

故得娑婆報滿，淨土現前；蓮華化生，不迷生陰；一人永入，更不退轉。故曰：「眾生生者，皆是阿鞞跋致，其數甚多。」

比夫在娑婆而入道，歷塵境之羶強，險難惡道，無處不有，固不侔矣！

然而說之匪難，行之為難；

行之匪難，心要為難。

此昔人之所誠，在我輩之當遵。若求其為吾真切教誡，莫要乎楊次公之兩言，謂：

「愛不重不生娑婆，念不一不生極樂。」

夫念佛以一其心，懇切持名，專志不亂，此吾所當盡心者。然或忘之而不能念，念之而不能一，無他，為情愛之所牽也。

夫輕愛以杜其妄，斬斷情根，脫離愛網，此吾所當盡心者。然或念之而不能忘，忘之而不能盡，此無他，為念心之不能一也。

故念佛求生淨土之人，

尋常有娑婆一愛之不輕，則臨終為此愛之所牽而不得生，矧多愛乎？

即極樂有一念之不一，則臨終為此念之所轉而不得生，矧多念乎？

蓋愛之所以為愛者，

有輕焉、重焉，厚焉、薄焉，正報焉、依報焉。

歷舉其目，

則父母妻子、昆弟朋友、功名富貴、文章詩賦、道術技藝、

衣服飲食、屋室田園、林泉花卉、珍寶玩物，種種妙好，不可枚盡。大而重於泰山，小而輕於鴻毛。

有一物之不忘，愛也；

有一念之不遺，愛也。

有一愛之存 於懷，則念不一；

有一念之不歸於一，則不得生。

嗚呼！「愛不重不生娑婆，念不一不生極樂。」

此兩語可謂：刮翳眼之金錘，治膏肓之聖藥。

凡有志於求生極樂者，

宜以此書之於屋壁，

銘之於肌膚。

時時莊誦，念念提撕。

於娑婆之愛，日務求其輕；

極樂之念，日務求其一。

輕之又輕之，以漸階乎無；

一之又一之，以漸鄰乎極。

果能如此，則此人雖未脫娑婆，不是娑婆之久客；

雖未生極樂，已是極樂之嘉賓。

臨終正念現前，往生極樂必矣。

或問：

「輕愛有道乎？」

曰：

「輕愛莫要乎一念。」

又問：

「一念有道乎？」

曰：

「一念莫要乎輕愛。」

或者莞爾調曰：

「師言首鼠兩端，似無主正，俾學者乎何從？」

曰：

「非兩端也，欲明一念之所以也。」

蓋念之所不能一，由散心異緣之使然；

散心異緣，又由逐境紛馳之使然。

故娑婆有一境，則眾生有一心；

眾生有一心，則娑婆有一境。

故曰：

「心生故，種種法生；

法生故，種種心生。」

聚緣內搖，趣外奔逸，心境交馳，塵沙莫盡。愛苟不忘，念能一乎？

故，欲一其念者，莫若輕其愛；

欲輕其愛者，莫若一其心。

一其心者，莫若杜其境。

眾境皆空，則萬緣都寂；
萬緣都寂，則一念自成；
一念若成，則愛緣俱盡。

故曰：

「欲一其念，莫若輕愛；

欲輕其愛，莫若一念。」

蓋愛之與念，勢不兩立。若日月之代行，明暗之相背也。」

或曰：

「杜境有道乎？」

曰：

「余所謂『杜境』者，非屏除萬有也，亦非閉目不觀也。

將即境以了其虛，會本以空其末也。

正以萬法本自不有，有之者情。

故情在物在；

情空物空。

物空而本性現；

本性現而萬法空；

萬法空而情念息。

自然而然，非加勉強。

《楞嚴》所謂：

「見與見緣，并所想相，如虛空花，本無所有。」

此見及緣，元是菩提妙淨明體，云何於中有是非是？」
是以欲杜其境，莫若體物虛：

體物虛，則情自絕；

情自絕，則愛不生。而惟心現，念一成。

故《圓覺》云：

「知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次。」

一去一留，不容轉側，功效之速，有若桴鼓，學道之士於此宜盡心焉。」

又問曰：

「輕愛與一念，同乎？異乎？」

對曰：

「能輕娑婆之愛，未必能一極樂之念；

能一淨土之念，必能輕於娑婆之愛。

此約無志有志間說也；

若去無志而獨言有志，

則愛非念一而不忘；

念非忘愛而不一。兩者功夫，初無間然。」

又問曰：

「輕愛既聞命矣，一念為之奈何？」

對曰：

「一念之道有三：曰信、曰行、曰願。」

夫不疑謂之信，苟有疑焉，則心不得其一矣！是以求生極樂者，要以敦信為之始，必須徧讀

大乘，廣學祖教。凡是發明淨土之書，皆須一一參求，

· 悟極樂原是我唯心之淨土，不是他土。

· 了彌陀原是我本性之彌陀，非是他佛。

大要有二：

· 一悟妙有，徧周徧具，以為欣淨之本，

· 一悟真空，圓離圓脫，以為捨穢之原。

第二、修行者，前敦信如目視；今修行如足行。

信而不行，猶有目而無足；

行而不信，猶有足而無目。

是故信解既備，應當念佛修行，猶如目足兼備，然後能到涼池，故次信而說行也。

行門有二：一、正，二、助。

正行復二：一、稱名，二、觀想。

一、稱名，如小本《彌陀經》：七日持名，一心不亂。有事一心，理一心。

事一心者，

若口稱佛名，繫心在緣，聲聲相續，心心不亂。設心緣外境，攝之令還。

此須生決定心，斷後際念，撥棄世事，放下緣心，使此念心漸漸增長。

從漸至久，自少至多；若一日、二日，乃至七日，畢竟要成一心不亂而後已。

此事一心也。苟得此已，則極樂之淨因成就，而垂終之正念必然。身無病苦，不受惡纏，預知時至，身心歡喜，吉祥而逝，坐脫立亡，親見彌陀垂光接引。

若理一心者，

此無他法，但於事一心中，念念了達能念之心、所念之佛，三際平等，十方互融；非空非有，非自非他，無去無來，不生不滅。現前一念之心，便是未來淨土之際。念而無念，無念而念；無生而生，生而無生。於無可念中，熾然而念；於無生中，熾然求生。是為事一心中明理一心也。

二、觀想者，具如《觀無量壽佛經》境有十六，觀佛最要。

當觀阿彌陀佛丈六之身，作紫磨黃金色像，立七寶華池之上，作垂手接引狀。身有三十二種大人相，相有八十種隨形好。作此想者，亦有事理。

事則，以心繫佛，以佛繫心，初觀足下安平猶如奩底，次觀具千輻輪相。

如是次第，逆緣至於頂中肉髻，復從肉髻，順緣至於足底，了了分明，無分散意。

理一心者，《經》云：

「諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中。

是故汝等心想佛，是心即是三十二相、八十種好。

是心作佛，是心是佛，諸佛如來正徧知海從心想生。

是故汝等應當繫念彼佛多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀。」

此義具明微妙三觀，具如《觀經疏》、《妙宗鈔》中說。

然此二種正行，要當相須而進。

· 凡於行住睡眠時，則一心稱名；凡於趺坐蒲團時，則心心作觀。

· 行倦則趺坐以觀佛；坐出則經行以稱名。苟於四威儀中，修之不閒，往生西方必矣。

二、助行亦有二：

一者、世間之行，如孝順父母，行世仁慈，慈心不殺，具諸戒律。

凡是一切有利益之事，若能回向西方，

無非助道之行。

二者、出世之行，如六度萬行，種種功德，讀誦大乘，修諸懺法，

亦

須以回向心而修之，

無非淨土助行。

更有一種微妙助行，當於歷緣對境，處處用心。如見眷屬，當作西方法眷之想，以淨土

法門而開導之，令其輕愛，以一其念，永作將來無生眷屬。

· 若生恩愛想時，當念淨土眷屬無有情愛，何當得生淨土，遠離此苦？

· 若生瞋恚時，當念淨土眷屬無有觸惱，何當往生淨土，得離此苦？

· 若受苦時，當念淨土無有眾苦，但受諸樂。

· 若受樂時，當念淨土之樂，其樂無央。

凡在所歷緣境，皆以此意而推廣之，則於一切時處，無非淨土之助行也。

第三、願者，夫淨土般若舟航，要以信為點頭探水，行為篙櫓風帆，願為船舵撥正。

· 無點頭探水，則不知通塞淺深；

· 無篙櫓風帆，則不能至其所止；

· 無船舵撥正，則無約束要制，故次行以明願也。

第所發之願：有通、有別，有廣、有狹，有徧、有局。

· 通如長途修懺，課誦古德所立回向發願之文；

別則各隨自己之意所立。

· 廣如四弘，上求下化；

狹如自修自度，決志往生。

· 局如課誦有時，隨眾同發；

偏則時時發願，處處標心，要須體合四弘，不得師心自立。

大率所發之願，宜別不宜通：

通恐隨人語轉，而自無繩準；

別則自己標心，剋志進取。

若能隨通文而生決志，此則雖通而別；

若於別文而久生濫漫，此則別亦成通。

又宜廣而不宜狹：

廣則所發之心大，而所剋之果勝；

狹則所發之心小，而所獲之果劣。

宜偏而不宜局：

局則標心有限，數數間斷於期心；

偏則念念要心，刻刻圓成於樂土。

如此三法，可調生淨土之弘綱，觀彌陀之寶筏，一切淨土法門，舉不外乎是矣。」

《淨土法語》 終

【淨土十要·第九】

大正藏中《淨土生無生論》



電腦版



手機版

卅續藏中《淨土十要·淨土生無生論》



電腦版



手機版

幽溪傳燈大師：

明代中興天台宗之僧人。明世宗嘉靖卅三年生（西元1554年），浙江衢州府，西安人，俗姓葉。號無盡。

少投進賢映庵剃染，後隨百松學天台教法。

明神宗萬曆十年（1582），問百松楞嚴大定之旨，見百松瞪目周視，忽而契入，得授金雲紫袈裟。

十五年，卜居天台山幽溪高明寺，立天台祖庭，教授學徒，兼研習禪及淨土。

其所撰《淨土生無生論》，融會天台宗三觀之旨，闡揚淨土法門。

二十五年，撰《楞嚴經玄義》四卷，

《續出天台山方外志》三十卷、

《楞嚴經圓通疏》十卷、

《性善惡論》六卷、

《阿彌陀經略解圓中鈔》二卷、

《維摩經無我疏》十二卷、

《天台傳佛心印記註》二卷。

及《淨土法語》、《觀經圖頌》等。

師常開講席，嘗於新昌大佛前任「豎義」一職時，闔眾齊聞天樂之鏗鏘。

又屢修法華、大慈、光明、彌陀、楞嚴等諸懺，每歲行四種三昧。臨終手書「妙法蓮華經」五字，高唱經題二回，泊然而寂，世壽七十五。

註《楞嚴》、《維摩》等經，著述態度甚為嚴肅，每下筆必披戒衲。前後應講席七十餘期。

大師宣揚天台思想的主要著作有《天台傳佛心印記註》、《天台山方外志》、《性善惡論》等。其中《性善惡論》一種，著重闡發了宋以來天台宗所謂「性惡法門」的思想。其中心思想為：「蓋台宗之言性也，則善惡具，言修也，而後善惡分。乃本具佛界為性善，本具九界（指菩薩、聲聞、緣覺及六道：天、人、修羅、地獄、畜生、餓鬼）為性惡；修成佛果為修善，修成九界為修惡。」同時，他反覆強調天台宗性具善惡論與儒家性善、性惡之論的不同。

大師同時兼研淨土、禪宗。《阿彌陀經略解圓中鈔》則以天台圓教中道第一義諦來闡釋淨土教理，其自序中云：「意以極樂依正為妙有，一心持名為真空。微真空而莫能證於極樂之妙有；微妙有而莫能顯於此心之真空。所謂不思議假非偏假，真空不空非但空；合是二者而行之，則圓中圓滿非但中之道成。是故命為鈔焉。」又《淨土法語》一篇，均受到明代淨土學者的高度稱讚。

〔法華經持驗記卷下、淨土聖賢錄卷五〕

